

## ГЕРОИ ТЮРКСКИХ ЭПОСОВ КАК СЫНЫ БОГА В МИФАХ ДРЕВНЕГО ЕГИПТА И ПЕРЕДНЕЙ АЗИИ

Илхами Джафарсой

УДК 82-13:82.091(3+5)

В статье рассмотрены параллели и совпадения в топонимах, этнонимах и теонимах тюркоязычных народов Кавказа, а также мифологии древних народов Передней Азии.

**Ключевые слова:** Тор, Тур, Тир, Тата, Тете, Туман, Манас, эпос, теоним, эпоним, этнос.

The article discusses the parallels and similarities in toponyms and ethnonyms theonyms Turkic peoples of the Caucasus, as well as the mythology of the ancient peoples of Southwest Asia.

**Keywords:** Tor, Toor, Tyre, Tata, Tete, Fog, Manas, epic, theonym, eponym, ethnos.

Героические эпосы, созданные тюркскими народами, являются не только литературными памятниками, но также и историческими источниками. Можно провести множественные параллели между эпонимами тюркских эпосов и мифами Передней Азии.

Такие сходства в большом количестве встречаются в пантеонах Шумера, Елама, Хаттии и Урарту. Кроме этого, есть множество тюркско-коптских этнолингвистических сходств в священных книгах Древнего Египта, в «Книге Мертвых» и «Книге священных коров». Было бы неверно рассматривать эти сходства как простые совпадения. В течение тысячелетий древние этносы Передней Азии переселялись вверх по побережью реки Нил, неся с собой свои обряды, обычаи и, естественно, этнические и теофорные имена.

Английский археолог Флиндерс Петри еще в начале XX в., основываясь на материалах исследований египетских пирамид, пришел к выводу, что египетская культура берет свое начало с Кавказа и Передней Азии. И. Мещанинов, придерживающийся таких же взглядов, писал, что переселение народов Передней Азии в долины Нила началось задолго до шумеров и продолжалось намного позже них [11].

Богом весны в Древнем Египте был Тор. По мнению многих исследователей, название города Троя происходит от теонима *Tor*. В то же время Тор являлся одной из двенадцати областей Трои.

*Тур* — название тотемическое. В клинописных источниках Урарту словом *тур* называли козленка или теленка. В тюркских языках оно употреблялось в том же значении. В одних тюркских языках слово *тур* означало «козленок», а в других так называли детеныша быка, самца, еще не дошедшего до определенного возраста.

По древнеегипетской мифологии, записанной жрецом Манефоном в III веке до н. э., бог Тор имел двух священных козлов. Так же, как и в пантеонах Египта и Элады, в тюркском фольклоре козел олицетворял противника зимы и являлся символом весны.

В Авесте Тура, а в персидском фольклоре — Тур, представлялся как предок туранцев, первый вождь племени. А в верованиях троянцев Трои (тотемическое божество Тур) был сыном царя Приама. Все это позволяет нам выдвинуть такую гипотезу, что этнос Тур, поклонявшийся богу весны, играл определенную роль в этнической и политической истории как Передней Азии, так и Элады.

В 1864 году Никита Эмин написал, что эпитеты, употребляемые для описания бога Тура и бога весны Аполлона, очень близки. В то же время он считается учителем жрецов и летописцев [19, с. 25; 15, с. 270].

Довольно сильное государство Тир в 1200–700-х годах до н. э. после падения стало столицей Финикии. В более ранних источниках название города упоминается как Тур.

Одними из первых, кто переделал название Тур в Тир, были армянские мхитаристы (пояснения Н. Эмина к книге Асохика [15, с. 269]). А в дохристианский период в Восточной Анатолии в городе Багаран были установлены идолаы бога Тура.

Исследование исторических источников указывает на то, что купцы финикийского племени Тур основали город на территории, где река Днестр впадает в Черное море, создали там торговую колонию [7, с. 5].

Упоминающийся в эпосе «Книга моего деда Коркута» деду в источниках Элама, Хаттии и Урарту зафиксирован в форме *Tata*. В самом же начале Тата в шумерском пантеоне был богом урагана [9]. Считается, что культ Тата был принесен в долину Нила в 23 веке до н. э. гиксосами. По мнению В. Струве, одна из столиц гиксосов носила название *Tete*.

В то же время одним из могущественных царей Элама был Тете. Он был посажен на трон в 1635 году до н. э., после победы над ассирийцами [20, с. 52, 71–72]. Помимо этого, на одной из глиняных дощечек, относящихся к 1570 году до н. э., упоминается имя Тата, одного из высокопоставленных правителей Элама [17, с. 100, 179].

В хеттской летописи, найденной при раскопках на границе Сирии и Турции, слово *tata* употреблено в значении «отец». На чувашском языке есть аналогичное слово *tete*. Чуваши называют деда по отцу и старшего брата по отцу *tete*.

По мнению многих ученых, слова *дед* и *дядя* в славянских языках заимствованы из тюркских языков, это термин родства [16, с. 336; 1, с. 108]. Они не являются словами арийского происхождения [16, с. 334, 346].

В Венгрии находилась историческая область Тата. Помимо этого, в Крыму было село Деде, а также горы под таким названием. Можно считать, что этнические группы Тата, Деде мигрировали в Украину и Венгрию с Передней Азии.

В «Огузнаме» есть эпоним *Туман хан*. После смерти у Кайи Инал хана рождается

сын. Дед Коркут дает ему имя Туман. Люди с *Дивана* возражают ему, объясняя это тем, что туман \* охватывает все вокруг, скрывая окрестность от глаз. Такое имя не подходит сыну хана.

Коркут возражает, что хотя туман и скрывает все вокруг, но приносит земле драгоценную влагу. Туман рассеется, зазеленеет трава, которая будет служить кормом для живности. Туман является символом изобилия [14, с. 71]. В другом отрывке говорится, что Туман хан знал язык животных. Будто бы Инал хан отрезал языки каждого из убитых животных и склал их в один сосуд. Их сварили и накормили ими ребенка. После этого ребенок стал понимать язык животных [14, с. 71].

В этой легенде можно заметить влияние культа природы. Культ тумана ранее был распространен в Древней Анатолии и Эламе. В клинописных текстах Кюл тепе II тыс. до н. э., найденных при раскопках неподалеку от Кайсери в Турции, встречается имя Туман. Это один из этнических патриархов [6, с. 102].

В сузских исторических документах, летописях, относящихся к I тыс. до н. э., имя Туман было зафиксировано как Теуман. Туман в 663–653 годах был правителем Элама, и его убил царь Ассирии Ашшурбанипал [20, с. 86].

На хеттских глиняных дощечках, датированных серединой II тыс. до н. э., страна этноса Туман показана в двух вариантах — *Думанна* и *Тумания*. Центральный город этого этноса был расположен недалеко от страны племени кашкайцев [4, с. 128]. На той же территории, близ города Арзинджан, находилась могила шаха Чобани Кор Думана.

Двойное отношение людей к туману выражается также в этнонимах *Думан* и *Кор Думан*. Люди, полностью зависящие от природы, относились с любовью к туману, символизирующему изобилие, а Слепому туману приносили жертвы, чтобы он не скрывал все вокруг.

\* В тюркских языках — *duman* (думан) / *tuman* (туман).

Н. Баскаков так трактує походження російської фамиції Туманський: вона походить від давнього болгарського слова, означаючого изобиліє [1, с. 199–200]. Правда, в тюркських мовах цифра 10 000 також означена словом *туман* или *туман*. Но походження слова *туман* пов'язано з поклоненням туману. Люди назвали його туманом из-за мношества частичек, из которых он состоял.

В епосе «Книга моего деда Коркута» есть эпоним *старец Илег*. Это отец Алп Эрена. Ему соответствует божество Илах, которое встречается в урартских клинописных источниках. В определенное время в жертву ему приносили одного быка, двух баранов [13, с. 273].

Илаха означает «имеющий тотем илек». В семитских языках окончание *-а* образует этнонимы от тотемических названий [4, с. 22, 57; 2, с. 195; 9; 10].

По мнению К. Босфорта, *илек* — титул, который давали караханидским правителям. Этническое название *илек* имеет тотемическое происхождение. Тюрки и многие другие этносы Передней Азии поклонялись *илек* (олению) и, в связи с этим, называли себя *илеки*.

Чокан Валиханов писал, что киргизы-кайсахи называли горного козла *илек* [3, с. 327]. Башкиры же называли самца оленя *илек*. Большинство тюркских народов называло самого крупного самца оленя *илек*, что означало *илк* — первый, по той простой причине, что он всегда шел впереди стада.

В епосе «Манас» встречается эпоним *Aptal doğan / Аптал доган*. Он — дядя неродного сына Манаса [21]. А один из мудрецов, живших в I в. до н. э., носил титул *Абдалион*. Он принадлежал роду ассирийского царя Синахериба, принял иудейскую веру. Но это не значит, что род Абдал имеет семитское происхождение. По мнению большинства семитологов, первые ассирийские правители не были семитского происхождения.

Другой мудрец из того же рода именовался *Абдаламин* [5, с. 89]. После взятия Сидона Александр Македонский с почестями принял Абдаламина, даровав ему корону и казну.

Значение имени Абдаламин — «раб бога Абдала» [8, с. 316–318].

В древности Абдал считался кумыкским богом охоты. Даже после распространения ислама некоторые народы Дагестана приносили богу Абдалу жертвы. Теофорное имя Абдал образовано от слов *аб* (охота) и *дал* (спина), оно означало — «защищающий диких животных». Этнос, поклонявшийся Абдалу, верили, что он находится среди облаков и пасет свои стада, играя на волшебной флейте. Те, кто нарушал сезон охоты, ловили брошенные им стрелы и сразу же их ломали.

Одним из исторических городов огузов являлся город Карнак. Он был заложен на берегу реки Сыр Тенгиз. Помимо этого, на территории Азербайджана стояла крепость Карнакаш. В 928 году эта крепость была захвачена армией Бабека.

Этносы Кам и Куш принесли с собой в долину Нила и культ Карнак. Сначала Карнак был одним из эпитетов бога Амона. Позже он стал божеством города Фивы, а затем — и всего Египта. После того, как культ Карнак был официально признан всеобщим культом, город Карнак переименовали в Золотой Карнак. Это произошло по причине того, что в храме Карнак был установлен идол быка, отлитый из чистого золота. В двух главных религиозных центрах, Мемфисе и Илиополе, народ поклонялся идолам быка. В Мемфисе — черному быку, а в Илиополе — белому.

В некоторых источниках эти идолы упоминаются как *апис*, а в других — *тана*. Соответственно, в тюркских языках есть зоонимы *дана* и *буга*.

Преследуя политические цели, фараоны периодически превращали храмы Амон и Атон в главные храмы страны. Фараоны, происходившие от гиксосов, изменили статус храма Карнак и стали управлять страной по азиатским законам. По этой причине многие семитологи считают правителей из рода гиксосов несемитскими.

Этнос Карнак также разместился в Финикии и Сирии. В XIV в. до н. э. они основа-

ли государство, столицей которого стал город Астарот. Правителями этого государства, согласно ассирийским источникам, относящимся к I тыс. до н. э., были представители рода Карнакуш. Муса Хоренский отмечал, что в египетских письменных документах имя патриарха, одного из этого рода, фиксируется как Карнак [18, с. 102, 630].

«Манас» — знаменитый киргизский эпос. Главным героем этого эпоса есть Манас. Также Манас являлся одним из древнейших государств, существовавших на территории Азербайджана. Но по ошибке название этого государства в учебниках по истории фигурирует как *Манна*. В летописях ассирийского царя Салманасара III ясно написано: «Покинул страну Манас, приблизился к городу Нарнали. Манали Удаки спасся бегством» [20, с. 343–344].

В летописях Ассирии и Урарту теофорное название «Манас» подано как «Манаш», «Манна» и «Манак». Однако среди топонимов Кавказа и Передней Азии мы не встречаем варианта *Манна*.

До монотеизма Манас (встречается также вариант Манес) был одним из высших богов Иудеи. Люди же, поклонявшиеся ему, называли себя «Манасия», то есть «поклоняющиеся богу Манасу». Одним из известных царей иудеи звали Манас. Некоторые исследователи читали это имя как Манасия, а некоторые — Манасе. Манас был побежден вавилонским царем Асархаддоном, пленен, но после выплаты огромного выкупа золотом — освобожден из плена.

В книге «История Грузии», вышедшей в свет в 1946 году, отмечено, что город Манас керт и церковь Панак, размещавшиеся на территории Северо-Восточной Турции, — продолжение страны Манны. Часть этноса

Манаса, проживавшая на территории Азербайджана, в IV в. приняла христианство. Епископ Кабалы Манасе участвовал в албанском церковном служении, проведенном в 488 году.

До последнего времени название «Манас» встречалось среди топонимов Южного Кавказа и Восточной Анатолии. В начале XX в. в районе Борчалы Тифлисской губернии было село Манас [12, с. 167]. В то же время древнее название монастыря Алаверды, стоявшего в грузинской Кахетии, было Манас.

Имя Манас осталось среди имен хазарских правителей даже после того, как они приняли иудаизм. Один из хазарских каганов, проповедующих иудаизм, носил имя Манассия.

*Манас* — этническое название тотемического происхождения. В произведении Тикмедашлы Гасыма с редифом «Приди, Сенем» есть такие строки:

*Xəstə Qasım deyər hənək-hənəkli,  
Ağ üzündə qoşa xallar bənəkli.*

*Xeste Гасым говорит шутя,  
На белом лице родинки парочкою.*

Словом *bənək* / *бенек* в тюркских языках называют родинки на лице, находящиеся рядом друг с другом. Так же называли и пятнистых оленей. По нашему мнению, тотемическое название этнонима *Манас* / *Панак* связано с поклонением оленю.

Можно провести множество параллелей между тюркским фольклором и мифами Передней Азии. Их сравнительное исследование прольет свет на многие, еще не полностью разъясненные моменты в тюрко-коптских, тюрко-еврейских, тюрко-иберских этногенетических связях.

1. Баскаков Н. А. Русские фамилии тюркского происхождения. — М.: Наука, 1979. — 279 с.

2. Блейхштейнер Р. Субары древнего Востока в свете изучения Яфетидов. Язык и история. — Ленинград, 1936. — Т. 1.

3. Валиханов Ч. Собрание сочинений. — Алмата, 1984. — Т. 1. — 431 с.

4. Капанцян Гр. Хаяаса-Колыбель армян. — Ереван, 1947. — 290 с.

5. Кекелидзе К. С. Этюды по истории древнегрузинской литературы. — Тбилиси, 1961. — 308 с.

6. Клинописные тексты Кюл тепе в собраниях СССР / пер., коммент. и глоссарий Н. Б. Янковской. — М.: Наука, 1968. — 306 с.

7. Кулаковский Ю. Прошлое Тавриды. – К., 1914. – 154 с.
8. Курций К. История о Александре Великом. – С.Пб., 1750. – Т. 1. – 602 с.
9. Марр Н. Я. Иштарь // Яфетический сборник. – Ленинград, 1927. – С. 109–179.
10. Марр Н. Я. Кавказские племенные названия и местные параллели. – Пг., 1922. – 39 с.
11. Мещанинов И. И. Древневанские имена богов // Яфетический сборник. – Ленинград, 1927. – С. 82–101.
12. Пагирев Д. Д. Алфавитный указатель к пятиверстной карте Кавказского края. – Тифлис, 1913. – 530 с.
13. Пиотровский Б. Б. История и культура Урарту. – Ереван, 1944. – 364 с.
14. Рашид-ад-Дин Ф. Сборник летописей. – Ленинград, 1957. – 361 с.
15. Степаниос Таронский (Асохик). Всеобщая история. – М., 1864. – 335 с.
16. Филин Ф. П. О терминах родства в древнерусском языке. Язык и мышление. – М. ; Ленинград, 1948.
17. Хинц В. Государство Элам. – М. : Наука, 1987. – 192 с.
18. Шопен И. И. Исторический памятник Армянской области в эпоху ея соединения к Российской Империи. – С.Пб., 1852. – 1234 с.
19. Эмин Н. О. Очерк религии языческих армян. – М., 1864. – 72 с.
20. Юсифов Ю. Б. Элам. Социально-экономическая история. – М. : Наука, 1968. – 407 с.
21. Ögel V. Türk mitolojisi c. 1. – Ankara, 1971. – 496 s.