

виключає їх обмежень, передбачених внутрішнім законодавством в разі загрози суспільній безпеці, порядкуві, моральності та інших випадках, передбачених законом.

5. Законодавство України у сфері свободи совісті і захисту релігійних прав національних меншин загалом є демократичним і відповідає міжнародним стандартам. Проте існує ряд проблем у законодавчому забезпеченні державно-церковних відносин, зокрема в питанні державного контролю за дотриманням відповідного законодавства на місцевому рівні.

6. У практиці державного управління в регіонах з компактним проживанням мусульман варто враховувати специфіку етнічного і релігійного чинника в багатонаціональній спільноті, а також особливості зовнішніх впливів на мусульманське середовище. Державні органи в таких регіонах повинні мати у своєму розпорядженні дійову систему заходів для запобігання етнічним конфліктам на релігійному ґрунті.

*Омар Канах\**

## ИСЛАМСКИЕ ТРАДИЦИИ И ГОСУДАРСТВЕННОЕ СТРОИТЕЛЬСТВО В УКРАИНЕ

В современном мире ислам, как социальное и идеологическое явление представляет собой в глазах его приверженцев не только универсальную религиозную систему, в рамках которой в ходе исторического развития находились различные школы и направления мусульманского богословия, права, экзегетики, суфизма, но так же и модель идеальной организации общества. Для многих поколений мусульман во всем мире эталонной формой организации исламского общества и государства выступал и продолжает выступать "опыт Медины". Именно в период с 622 по 632 гг. в Медине возникают надродовая мусульманская община и протогосударство, во главе которых стоял Мухаммед, обладавший всей полнотой светской, духовной и судебной власти. Этот опыт многие мусульмане считают временем идеального правления в истории исламской цивилизации. В исламской традиции идеальную организацию общества обычно рассматривают в трех видах – традиционализм, фундаментализм и модернизм. Вышеназванные разновидности определяются как типы

\* Аспірант Національного технічного університету у м. Севастополі.

религиозного сознания в исламе и одновременно рассматриваются в качестве трех тенденций, присутствующих и взаимодействующих в религиозной сфере.

Традиционализм характеризуется тем, что его сторонники выступают против каких-либо реформ ислама, за сохранение его таким, каким он в основном сложился в эпоху до буржуазных социально-экономических, политических и культурных представлений. Они предлагают вернуть именно первоначальное состояние ислама, при этом противодействуют каким-либо переменам как в религиозной сфере, так и в общественной жизни. Носителями традиционного сознания, как правило, являются представители официального духовенства, поддерживающие любой правящий режим.

Формирование традиционализма обычно связано с локальными этнокультурными особенностями. В этой связи следует подчеркнуть, что социокультурные различия исламских государств и регионов осуществляются через "обычное право" ("адат"). Такое право допускается в той степени, в какой оно не противоречит исламу, прежде всего исламской доктрине абсолютного единобожия. Традиционалисты проповедают принцип Пророка: "В религии нет принуждения".

Известно, что одно из главных предписаний ислама – требование джихада, который является долгом мусульманина. Существует представление о том, что человечество делится на праведных – мусульман и неправедных – иноверцев, подлежащих обращению любыми путями, не исключая и насильственный. И все же джихад в традиционном исламе, в отличие от фундаментализма, рассматривается в большей степени как усилие над собой, а не насилие над другими. В свою очередь "малый джихад" можно представить как оборонительную войну, направленную против притеснения мусульман. Традиционалисты обычно не ставят перед собой политических задач: они готовы жить в мире и согласии со всеми и способны сотрудничать с властями, представляющими самые разнообразные политические системы и режимы. По их мнению, наследие ислама не может являться предметом научно-исторических исследований. Они настаивают на строгом следовании выработанных еще в эпоху средневековья подходов к сакральным текстам, подчеркивают незыблемость традиции прошлого и непререкаемость мнения исламских религиозных авторитетов. Для их позиции характерно резко критическое отношение к рациональному анализу религиозных догматов. Сторонники традиционализма отвергают

учение средневековых мусульманских мыслителей, ориентировавшихся на античные модели философствования, и считают это явление совершенно чуждым исламу, стремясь дать ему религиозно-теологическое толкование.

Наряду с традиционализмом в исламе присутствует и фундаментализм (возрождение). Его приверженцы настаивают на восстановлении принципов "чистого" ислама и освобождении его от позднейших наслоений, которые допускают традиционалисты. Они призывают к полному (интегральному) претворению в жизнь норм ислама и провозглашают в качестве своей цели восстановление в жизни мусульман конкретных институтов и норм раннего ислама, периода жизни пророка Мухаммеда и первых четырех праведных халифов. Преувеличивая значение уравнилельных принципов в жизни мусульман того времени, видные представители фундаментализма, такие как Сайед Котоб и Абдель-кадер Оде, видят в ранних общинах идеальное объединение верующих на основе их равенства и социальной справедливости.

Для возрождения фундаментальных основ ислама представители радикального его крыла указывают на необходимость применения насилия. Если в первом случае речь идет о возрождении идеального исламского государства VII века, когда Пророком Мухаммедом было основано первое государство такого типа, то, во втором, говорится о захвате власти насильственным путем и утверждении политической модели государства, основанной на шариате. Характерной чертой такого подхода к проблеме возрождения ислама является то, что сторонники концепции "чистого ислама", отвергают различные местные традиции, ставшие необходимыми атрибутами вероисповедания мусульман во всем мире.

Своеобразную позицию относительно перспектив развития общества предлагает ассоциация "Братьев-мусульман". Их идеологи считают, что создание и существование исламского государства является религиозным обязательством (фардом) каждого мусульманина. Они стремятся видеть в исламе одновременно власть и исполнение, законодательство и учение, закон и судебную систему и при этом всегда выступают против отделения религии от государства. Мотивируется это тем, что такое состояние в жизни общества является невозможным, поскольку в исламе определены как права и обязанности каждого человека в отдельности, так и государства в целом. Они желают видеть государство таким, каким его основал Пророк Мухаммед в городе Медина в 622 г.

Исламское государство, по мнению видного идеолога "Братьев-мусульман" Абдель-кадыр Оде, должно соответствовать следующим условиям. Во-первых, для его нормального функционирования необходимо иметь общество, которое было бы похоже на то, которое существовало при Пророке. Во-вторых, исламское государство не должно испытывать какое бы то ни было внутреннее или внешнее давление. В-третьих, оно должно иметь свою территорию, на которой постоянно проживают мусульмане. И, наконец, в таком государстве необходимо иметь такое руководство, которому бы добровольно подчинялись его граждане. Оде полагал, что каждый руководитель должен иметь право отдавать приказания, управлять общественной жизнью и при этом его действия обязан контролировать народный совет.<sup>1</sup>

Оде считал, что государственная власть должна состоять из исполнительной, законодательной, судебной, контролирующей, исправительной и финансовой. Во главе государства может находиться президент или руководитель халифа, избираемые народом. Руководить страной может только представитель мужского пола, мусульманин, который соблюдает принципы справедливости, имеет возраст свыше 40 лет и достойную репутацию в обществе. Народ избирает также и совет. Оде отрицает монархическую форму государственного правления, а также завоевание власти революционным путем. Руководитель страны обязан постоянно отчитываться перед советом за соблюдение законов, имеет право назначать министров, своих помощников, объявлять войну, подписывать законодательные акты. При этом и совет, и руководитель страны обязаны строго следовать шариату. Таким образом, по мнению Оде, в мусульманском мире должно существовать достойное подражанию образцовое общество.<sup>2</sup>

На рубеже 70-80-х гг. XIX в. в Египте зародилось движение за модернизацию ислама, которое позже получило распространение во всем мусульманском мире. Его сторонники, которых еще называют реформаторами, стремились приспособить мусульманскую догматику к нуждам современного им развития общества, при этом они отвергали одни устоявшиеся положения и выдвигали другие. Они настаивали на возможности восприятия исламской идеологией Западных либеральных ценностей. Носителями такого типа религиозного сознания выступают, в частности, представители "исламского

<sup>1</sup> Хасан аль-Банна. Религиозное воспитание. – Каир, 1970.

<sup>2</sup> Абдель-кадыр Оде. Ислам и наша политическая ситуация. – Каир, 1974.

социализма". К их числу можно отнести также и приверженцев изменения исламских традиций путем их "обновления", переосмысления Корана и Сунны, предписаний шариата. Реформаторы стремятся внести определенные изменения в догматику, социальную доктрину, культ, номы шариата, то есть во всех направлениях ислама, осуществлять "очищение" его от разного рода архаичных элементов, чрезмерных ограничений и излишних запретов.<sup>1</sup>

Формально реформаторы выступают с консервативных позиций под лозунгом возрождения ислама в первоизданной чистоте, призывают к освобождению вероучения от накопленных за прошлые века искажений. Однако, в отличие от фундаменталистов, добивающихся с помощью сохранения чистоты ислама преодолеть социально-экономическую отсталость мусульманских народов и вернуться к "золотому веку" правления Пророка и первых четырех праведных халифов. Сторонники модернизации ислама озабочены поиском путей социального прогресса и при этом преследуют цель трансформировать традиционное феодальное общество, в современный цивилизованный мир.

На территории современного Украинского государства проживает значительное количество приверженцев ислама. В настоящее время их больше всего в Крыму. Возрастание значимости исламского фактора в социально-политической жизни украинского общества в значительной степени связано с возвращением на территорию Крымского полуострова ранее депортированного крымскотатарского народа, традиционно исповедовавшего ислам, что привело к восстановлению и строительству мечетей, к активизации деятельности исламского духовенства.

Характерной чертой взаимоотношений христиан и мусульман, уже много веков совместно проживающих в Крыму (а это вообще характерно не только для крымской, но и украинской действительности), является их мирное сосуществование. Например, в крымской истории имеется множество примеров почтительного отношения мусульман к христианским святыням, их доброжелательное отношение к местному христианскому населению.

Характерной чертой процесса реинтеграция ислама в конфессиональную структуру Крыма является то, что она протекает на редкость толерантно. Начиная с 1989 года, и вплоть до наших дней не произошло ни одного сколько-нибудь серьезного конфликта на исключительно религиозной почве. На этом основании мы вправе

<sup>1</sup> Абдо Мухаммад. Таф сир ал-Кур'ан ал-карим. - Каир, 1983.

заметить, что ислам в Крыму, как и на территории всей Украины, в состоянии органично влиться в характерную для украинского народа христианскую культуру и способствовать построению современного демократического правового государства.

По данным Комитета по делам религий при Совете Министров Автономной Республики Крым на 1 января 2004 г. на территории Крыма зарегистрировано 337 мусульманских общин, из которых более 300 входит в состав Духовного Управления мусульман Крыма (ДУМК).

В настоящее время на территории Украины продолжается процесс формирования исламских общин. Большинство из них не дают никаких оснований для того, чтобы считать их представителей носителями экстремистских идей и настроений. К сожалению, наряду с желанием большинства мусульман, проживающих на территории Крыма, жить в мире и согласии с представителями других религий, не допускать обострения межконфессиональных противоречий определенные политические силы, действующие из-за рубежа, иногда стремятся использовать ислам как средство, препятствующее межэтнической консолидации украинского общества. К ним можно отнести появившихся в последнее время сторонников фундаменталистских течений радикального толка, в частности, последователей Партии освобождения (хизб аль-тахрир), в идеологии которой большую роль играет требование построения исламского государства в форме халифата.

Согласно проекту Исламской конституции, которую распространяют среди мусульман Крыма сторонники Партии освобождения, современный мир должен быть разделен на верных и неверных. Во многих статьях содержатся призывы к применению насилия, оправдывается агрессивный характер деятельности исламских организаций.

Сторонники фундаменталистских кругов стремятся активно проводить религиозную обработку граждан в разных регионах полуострова. Для реализации своих задач они выезжают в населенные пункты автономии с целью обучения мусульман нормам шариата, распространяют литературу радикальной направленности. В этих целях активно используются иностранные студенты, которые учатся в высших учебных заведениях.

Таким образом, нетрудно заметить, что ислам, как идеологическая система, продолжает функционировать в борьбе различных идей и мнений, находится в состоянии поисков дальнейшего пути развития. В

каждой стране имеются разные группы, которые предлагают свой путь государственного строительства и выступают за решение этих проблем на основе предлагаемых ими концепций. Однако уверенно можно утверждать, что для всех исламских стран, всех мусульман мира, единого пути общественного развития не существует, в силу чего в поле зрения оказываются различные, нередко противоречащие друг другу, модели общественного прогресса.

*Л.Б.Маевська\**

### **РОЛЬ ЭКСТРЕМИСТСКИХ ОРГАНИЗАЦИЙ В ФОРМИРОВАНИИ НЕГАТИВНЫХ ПРЕДСТАВЛЕНИЙ ОБ ИСЛАМЕ**

В последнее десятилетие активизировалась деятельность различных экстремистских организаций, которые для достижения политических целей используют религиозные лозунги, иногда даже сознательно искажая основные догматы религии. Исследователи утверждают, что подобные организации выдвигают какое-либо положение и затем, чтобы оно обрело вес в глазах мусульман, подкрепляют его искаженным толкованием аята из Корана или изречения Пророка Мухаммада. Это наиболее характерно для сторонников экстремистского течения «ваххабизм». Еще во время жизни основателя течения Мухаммада ибн Абд аль-Ваххаба теологи священного для мусульман города Мекка вынесли фетву (религиозное заключение) об отступлении ваххабитов от веры из-за их убеждений. Этот вывод исламские ученые сделали в связи с тем, что многие из положений учения Ибн Абд аль-Ваххаба противоречат Исламской доктрине; также ваххабиты бездоказательно обвиняют мусульман в неверии, что приводит обвиняющих в неверие. Этот принцип вытекает из слов Пророка Мухаммада и общеизвестен среди мусульман.

Сторонники Ибн Абд аль-Ваххаба считают мусульманами только себя, а остальных – неверными, которых нужно убивать. Об этом написано в книгах основателя ваххабизма под названиями "Книга Единобожия" (Китаб ат-Тавхид) и «Отведение сомнений» (Кашфу шубухат). Этот постулат ваххабизма тут же нашел отклик в умах сторонников Ибн Абд аль-Ваххаба. Об этом свидетельствуют

\* Співробітниця Духовного Управління мусульман України (Київ).